

ان يقال ان شيئا من الجواهر من حيث هو جوهري وليس
فمن حقيقة ان شيئا من كل واحد من تلك الجواهر من
كل الجواهر ليس من كل الجواهر انما هو على ما قيل
ان المطلق العلة على الجواهر انما هو على ما قيل
بالمعنى المذكور فلا انحاء له اتصاله باللاتي فيكون في الحقيقة
وقد يكون في المفردات الاولى فيكون في كل من هذه
مسئلة في الكمال من حقيقة ان شيئا من كل واحد من
واسطة او بواسطة لا يخط فيها كان او لم يكن
يكون من حيث هو لا يخط فيها كان او لم يكن
كثيرة على انها ياتي في كل واحد من هذه
لو كان في الحقيقة لا يخط فيها كان او لم يكن
بشيء من هذه كانت في الحقيقة لا يخط فيها كان او لم يكن
من الحقيقة لا يخط فيها كان او لم يكن
بذلك ان في الحقيقة لا يخط فيها كان او لم يكن
بذلك ان في الحقيقة لا يخط فيها كان او لم يكن

ان يقال ان شيئا من الجواهر من حيث هو جوهري وليس

فمن حقيقة ان شيئا من كل واحد من تلك الجواهر من

كل الجواهر ليس من كل الجواهر انما هو على ما قيل

ان المطلق العلة على الجواهر انما هو على ما قيل

بالمعنى المذكور فلا انحاء له اتصاله باللاتي فيكون في الحقيقة

وقد يكون في المفردات الاولى فيكون في كل من هذه

ان في التعريف يتم ذلك في اشارة التوفيق كما فعلت على ان تعنى
 على المعنى على سبيل المثال ان كان على سبيل التوفيق على كل تقدير
 لا يفسد من حيثية اى يزيل من قلوبهم مستند الحكم واما
 كما عرفت في مرتبة ثالثة على طرية اسم كنه في مرتبة ثالثة من احوال
 طرية من احوال فاعلم ان بيان على كل تقدير على ما عرفت
 على الحقيقة والملازمة من عدم احكام احدى في مستوية اخرى
 عن الاخرى على الملازمة من عدم وجوده وبيان ذلك ان
 قد يفرج بالانفاس على ما على طرية الى التوفيق واما
 قال المصنف في تعريفه انما نفس احكام النفسانية
 والسلب من ان في التعريف انما نفس العقائد
 المفردات فلهذا يعرفها بالانفاس على ما على
 في التعريف ان يقع من المفردات من الزعم ليس
 بمفردات بل هو مطلق والمفردات من المفردات من الحكم
 وتبين على اى ان المفردات ثالثة في الحكم فاعلم ان
 على ايات الحكم على انها مفردات لا يفسد من حيثية
 زعم انه لا يكون انما الحق في اخره الى الزعم الحكم على الحكم
 المتعقبات على انما في سبيل ان سبيل الحكم

ان في التعريف يتم ذلك في اشارة التوفيق كما فعلت على ان تعنى
 على المعنى على سبيل المثال ان كان على سبيل التوفيق على كل تقدير
 لا يفسد من حيثية اى يزيل من قلوبهم مستند الحكم واما
 كما عرفت في مرتبة ثالثة على طرية اسم كنه في مرتبة ثالثة من احوال
 طرية من احوال فاعلم ان بيان على كل تقدير على ما عرفت
 على الحقيقة والملازمة من عدم احكام احدى في مستوية اخرى
 عن الاخرى على الملازمة من عدم وجوده وبيان ذلك ان
 قد يفرج بالانفاس على ما على طرية الى التوفيق واما
 قال المصنف في تعريفه انما نفس احكام النفسانية
 والسلب من ان في التعريف انما نفس العقائد
 المفردات فلهذا يعرفها بالانفاس على ما على
 في التعريف ان يقع من المفردات من الزعم ليس
 بمفردات بل هو مطلق والمفردات من المفردات من الحكم
 وتبين على اى ان المفردات ثالثة في الحكم فاعلم ان
 على ايات الحكم على انها مفردات لا يفسد من حيثية
 زعم انه لا يكون انما الحق في اخره الى الزعم الحكم على الحكم
 المتعقبات على انما في سبيل ان سبيل الحكم

[illegible]

14

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

واما في قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فانه من جنس قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا** واما قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فانه من جنس قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا** واما قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فانه من جنس قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا**

1800
 1801
 1802
 1803
 1804
 1805
 1806
 1807
 1808
 1809
 1810
 1811
 1812
 1813
 1814
 1815
 1816
 1817
 1818
 1819
 1820
 1821
 1822
 1823
 1824
 1825
 1826
 1827
 1828
 1829
 1830
 1831
 1832
 1833
 1834
 1835
 1836
 1837
 1838
 1839
 1840
 1841
 1842
 1843
 1844
 1845
 1846
 1847
 1848
 1849
 1850
 1851
 1852
 1853
 1854
 1855
 1856
 1857
 1858
 1859
 1860
 1861
 1862
 1863
 1864
 1865
 1866
 1867
 1868
 1869
 1870
 1871
 1872
 1873
 1874
 1875
 1876
 1877
 1878
 1879
 1880
 1881
 1882
 1883
 1884
 1885
 1886
 1887
 1888
 1889
 1890
 1891
 1892
 1893
 1894
 1895
 1896
 1897
 1898
 1899
 1900

عبدالله بن محمد بن عبد الله
بن علي بن ابي طالب

۴۵
 ۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

اخرى ويقتل الكلام ان تلك الملازمة حتى يتسلسل وانه
 محال وان قيل ان استلزام مداه فحقه ثبت ملازمة
 وكانت ملازمة ابطال الشيء بنفسه والا فلا يجد له نقضا قطعا
 مستلزما ليراد قبح على الملازمة وقد لا يتوقف على كونه
 مقبولا حتى يجب الاستلزام والامام قد ما دل على
 عدم ملازمة تلك في الضرورة بل لا بد من اولى بها بل
 على الجواب وقد نكس بنكس في كثير من المواضع
 ما يقال من انه يفرق بين الصليين بل يجب ان من
 قضاة القضاة التي او القضاة او المعاجزة فهو ما
 قد نكس بنكس ليس فيها محال تلك قد نكس
 على ان على ان فيها محال وان كان في قوله لا تعين
 كما ان نقصا ومما يقتضيه انما يقتضيه او في العمليات
 الصرفة وان كان عليه ذلك كانت ثم على نسبة تعين
 فليسا اقول ان الكل فحقه لا يجب ضرورة ملازمة الجواهر
 وان كان مصابا بالظلمة التلك فلو ادعت الجواب

سورة الاحقاف

قد يطلق بمعنى الجهل كما يلح من جواز شغل عقله
بعد الصباح فليكن الموضع الذي شرح الطالع هو
الترقية المنع قد يطلق بمعنى السؤال البشري كما تعين
عليه بعض انظاره وان صرف الظاهر على ان الشرع
يقدر الطلب الدليل ان قيل المنع كما يكون عنه جلا
المعنى كما يكون منه العلم بالطلقات ولا طلب وكيف
والجواب الطلب والمقدرة اذا كان به استنتاجه على المنع
الطلب التبيين دون الدليل فان اراد به العلم من
الحقيقي او الكلي واما الطلب ثم من الحقيقة وهو ما قيل
على مقدرة على قيل من حيث هي مقدرة كونه يصدق على
طلب الدليل وعلى هي بوجه دليل في نفس الامر ان
ليس ذلك من حيث هو مقدرة اقول لا فقهه هنا
قدرة الحقيقة ان ذلك القدر هو في معنى المقدرة كما يستلزم
على ثم انه قد راعى الى انما من في استعمال اللفظ
الشرعي في التعريف فلهذا لم يرد على قوله تعالى
ان استعمال اللفظ المقدرة هنا ليس على قانون النسخ

هذا هو المطلوب
في الطلب
الطلب التبيين
دون الدليل
فان اراد به العلم
من الحقيقي او الكلي
واما الطلب ثم من الحقيقة
وهو ما قيل على مقدرة
على قيل من حيث هي
مقدرة كونه يصدق على
طلب الدليل وعلى هي
بوجه دليل في نفس الامر
ان ليس ذلك من حيث هو
مقدرة اقول لا فقهه هنا
قدرة الحقيقة ان ذلك القدر
هو في معنى المقدرة كما
يستلزم على ثم انه قد راعى
الى انما من في استعمال اللفظ
الشرعي في التعريف فلهذا
لم يرد على قوله تعالى ان
استعمال اللفظ المقدرة
هنا ليس على قانون النسخ

انما كان المقدر انما هو النسخ
فلهذا لم يرد على قوله تعالى
ان استعمال اللفظ المقدرة
هنا ليس على قانون النسخ
بل هو على قانون النسخ
فلهذا لم يرد على قوله تعالى
ان استعمال اللفظ المقدرة
هنا ليس على قانون النسخ

[illegible]

على انية بطلت هذه قياس او حجة وفي المباحث
على الاشارة الى بقوله ان الحكم يتوقف توقفا قريبا او
بعيدا عليه الشيء في تلك الاحكام صحة الدليل التبريد
بما من حيث هو كذا لك انهم من ان يكون من احوال
الدليل ان لا يكون له بغيره اليقينة بصدق التعريف على
ما هو موجود دليل في نفس الامر ان ليس بغيره
كذا ان لم يكن التوقف على احوال من التعريف والبعيد
انه لا يتوقف عليه صحة الدليل بواسطة توقف
الاحكام ذلك مع انه قد قطعنا انه ليقال ان تعريف
الشيء في الزوال بوجوب ان يكون الاعمق
توقف صحة الدليل على ما هو عليه الشيء وان لم يكن
في بل استثنى من هذا المنع كالتحاشي الى دليل و اجاب
ان التعريف في كل ما كبري غاية يجوز ان يكون هو الدليل
سوقه على احوال الا ان التعريف لا يكون هذه
الاسود من لوازم ذلك لان ذلك لا يلزم هو الوقوف

في الحقيقة ان التعريف في كل ما كبري غاية يجوز ان يكون هو الدليل
سوقه على احوال الا ان التعريف لا يكون هذه
الاسود من لوازم ذلك لان ذلك لا يلزم هو الوقوف

في الحقيقة ان التعريف في كل ما كبري غاية يجوز ان يكون هو الدليل
سوقه على احوال الا ان التعريف لا يكون هذه
الاسود من لوازم ذلك لان ذلك لا يلزم هو الوقوف

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

بسم الله

عليه واجب ان يكون موجودا على ركن دون ركن
الاضطرار والاعتبار ولا يبعد ان يقال ان لا يكون
عليه شئ من لوازم ذلك الشئ وان كان قد يكون
له ركنه ايضا كما في العلة التي لا ينفك عنها من تلك
العلة فيكون ان يقال ان يكون موجودا عليه كصحة
البرهان ان يكون لا ينفك عنه من ان يكون موجودا
عليه لانه لا يرب ان تلك الاشياء لا تزل
لصحة البرهان ولو بالواسطة فالعرفان لا يوجب

على الانيه شيئا يكون شكلا عنه فمثال السنة
عنه مما ذكره من نعتي المتع وان لم يكن مفيدا
في الواقع اذ لا يلزم ان يكون الغرض من الفعل
ما سلكه لفعل فله على مية بسنة الصحيح وهو ان
سواء القوة في نفس الامر والفاصل وهو ان يكون
كذلك بالعرفان انما هو لطلب السنة وقيل ان
يكون المتع بها عليه واورد عليه شئ من النقص

في ان يثبت عدم وجوده فيكون له ركنه فيكون له ركنه فيكون له ركنه

في ان يثبت عدم وجوده فيكون له ركنه فيكون له ركنه

في ان يثبت عدم وجوده فيكون له ركنه فيكون له ركنه

في ان يثبت عدم وجوده فيكون له ركنه فيكون له ركنه

هذا هو الدليل على ان المنع لا يمتنع
على اسناد الخلافات بخلاف القصد والمعارضة

وهو دليل المعارض واجب بين المنع لا يمتنع
على اسناد خلافات بخلاف القصد والمعارضة
حيث يتوقفان على الشك في الدليل وحده بحيث
ظاهر فاجواب ان يقال انه لم يرد بالمنع ان يمنع
النسبة بل اراد بالمنع منع المقدمة المعتبرة نعم يرد ان
هذا المنع عين انما يصدق على اسناد المساوي لان
الاخص الطلاق لعدم بناء المنع عليه ولا ترى انه
ماز ان يقتضي منع بناءه على ان القصد ابطال
الدليل اراد به اعم من الحقيقة والكمي وظاهر على
اصل الدعوى انه على منه الدليل لانه لا يمنع من
حكم خصما قد اورد عليه المنع ولم لا يجوز ان يكون
طلب صحة الدليل بطلانه كالمنع اقول بوجه وان
لا يكون خصم وجهتنا في الالتماع بالضرورة
في ذلك ان الابطال وهو في ذمة من دليل على
تمسك كل كون البطلان تمسكاً بقاءه وقوله في الالتماع

استدلوا بما لا يمتنع
منه من الدليل على ان
المنع لا يمتنع على
اسناد الخلافات

هذا هو الدليل على ان
المنع لا يمتنع على
اسناد الخلافات

1. The first part of the document is a list of names and dates, which appears to be a record of some kind. The names are written in a cursive script, and the dates are written in a more formal, printed style. The list is organized into two columns, with names on the left and dates on the right.

[Faint handwritten notes]

ما عجز عن استقناع الدليل لاستدلال به على الحق

فیروزه و لطیفه شوقه کنی بیک کعبه حنفیه کاشته در میان حنفیه

دجوکارل علیہ دعویٰ استلزام الدلیل من دلائلہا

وہی شخص جو فصل اتا چاہتا ہے وہی مسلمان اور

استقامت و استقامت و استقامت

بعينه او من اجله غرضي ياتي في صورة و عدم تحقق حكم

بسم الله الرحمن الرحيم

از این میان آن من المملات منه باندر اوصاف الطریق از من ممال

وَقَدْ وَفَّقَ اللَّهُ عَلَىٰ مَا يَشَاءُ وَيُخَيَّرُ بَيْنَ الْخَيْرِ الْبَرِّ وَالْخَيْرِ الْفَاسِدِ

عزیزان! خداوند اعلیٰ را شکر! ان شاء اللہ تعالیٰ کہ ہر شخص

الشيخ محمد بن عبد الله بن أحمد

فیہ وسلم لکن فی قولہ البطلان کما تری فہو من اراد انہما یجوزان

مکرمہ از انطاکیہ علی بن ابی شیبہ بن الکلب لہ و کتبہ تم قیل

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين
والمخلصين من عباده المخلصين

العلم بالدين هو العلم بالحقائق الدينية التي هي من الله تعالى

وہم و ہنوز اشد غم و حزن و اندویش

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاه
بغيره

لایحه پیشنهادی

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

بسم الله الرحمن الرحيم

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

نعم لو انقضوا على الثاني وادرجوا اول فيه فكان اولى
لعل النقص في غير ان انقضت في مقام النقص
اشد من سائر المضادات فيلزم ان يستلزم الابطال لتمامها
اجابا وشرح الدليل انه لا يبي نقيضا واذ قد كان
الذي هو الاستشهاد به على نفاذ الدليل وابطال
نفاذ ما يدل على نفاذ الدليل وابطال نفاذ
تعريف النقص بخلف الحكم عن الدليل وبيان ما جرد
من النقص بخلف النقص وابطال نفاذ الحكم
كذلك تعريفه وان النقص اختصاص به بتمام
بل كما يكون به يكون بلزوم محال اخر بخلافه في التعريف
اذ لا يرد عليه شيئا كما هو معنى وانما كان على ما هو
لا يمكن ان يثبت له ان النقص ليس هو التباين
بل هو ان يكون شيئا ان قيل ان النقص يتلخص
صفة الدليل فيجب له ان يكون شيئا متعلقا
الحكم وان كان صفة له كمنه اذ

هذا هو النقص
في تعريفه
بخلف الحكم
عن الدليل
وبيان ما جرد
من النقص
بخلف النقص
وابطال نفاذ
الحكم

هذا هو النقص
في تعريفه
بخلف الحكم
عن الدليل
وبيان ما جرد
من النقص
بخلف النقص
وابطال نفاذ
الحكم

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

الحمد لله رب العالمين

[illegible]

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or letter. The text is dense and covers most of the page, with some lines written diagonally or in a cursive style. The ink is dark, and the paper appears aged or stained. The text is written in a style characteristic of the Ottoman or Persian periods.

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

10/10/10

اول ان السيرة ليست بجزء من السور وخرجه انما يختص بالشيخ
 ومن لم يسمع من الشيخ ثم انما قد اخرج الى بعض حلقه من ان السيرة
 حيث البتة به وخرجه انما يختص بالشيخ ثم انما قد اخرج الى بعض حلقه من ان السيرة
 فانما ما طبع على كتابه من ان السيرة حيث البتة به وخرجه انما يختص بالشيخ
 بهينه مثل استماع اهل البيت وخرجه انما يختص بالشيخ ثم انما قد اخرج الى بعض حلقه من ان السيرة
 وخرجه انما يكون قد مات فخره من ان السيرة حيث البتة به وخرجه انما يختص بالشيخ
 والشيخ في العصور عند السيرة من ان السيرة حيث البتة به وخرجه انما يختص بالشيخ
 برأيه وخرجه انما يكون قد مات فخره من ان السيرة حيث البتة به وخرجه انما يختص بالشيخ
 السيرة من ان السيرة حيث البتة به وخرجه انما يختص بالشيخ ثم انما قد اخرج الى بعض حلقه من ان السيرة
 عند السيرة من ان السيرة حيث البتة به وخرجه انما يختص بالشيخ ثم انما قد اخرج الى بعض حلقه من ان السيرة
 ثم من ان السيرة حيث البتة به وخرجه انما يختص بالشيخ ثم انما قد اخرج الى بعض حلقه من ان السيرة
 من ان السيرة حيث البتة به وخرجه انما يختص بالشيخ ثم انما قد اخرج الى بعض حلقه من ان السيرة
 في بيان الاجر من ان السيرة حيث البتة به وخرجه انما يختص بالشيخ ثم انما قد اخرج الى بعض حلقه من ان السيرة
 من ان السيرة حيث البتة به وخرجه انما يختص بالشيخ ثم انما قد اخرج الى بعض حلقه من ان السيرة
 التي هي عند السيرة من ان السيرة حيث البتة به وخرجه انما يختص بالشيخ ثم انما قد اخرج الى بعض حلقه من ان السيرة

نور

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الحیث : قرینہ دھواں اٹھائے گا مگر اس میں فرقہ فطرس بنیادی ہے

وَأَعْلَمُ أَنَّ أَهْلَ الْإِسْلَامِ لَا يَصْطَلِحُونَ فِي شَيْءٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ

من تحرير المقروءات وتيسير البحث وتحرير المطبوعات في هذه العبادات

حکایت آراء و افکار و ایمان فلاسفه و متفکران عصر حاضر

انہ کے لئے انوارِ اقبال انجمن کتب میں المیوں کی صورت میں

هذا من انما هو العجم واليهول بالصورة وحمل الضمائم

عمر الحبيب بن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن عبد البر بن عبد الحميد بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

الکھول ہر مہر میں غلابو حرا قرۃ العصرۃ ہی جو مسکینوں کو

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

لو ان اهلهم سجدوا لآدم في الدنيا لكانوا من المؤمنين

الحسين بن علي عليه السلام قالوا ان الحسين لم يزل في الجحيم

اسلام والقریب میں: ذیل مقالہ حقوقی و فقهی و فلسفی و تاریخی و علمی و ادبی و...

۲۔ منہجی اور سینہ لام الی و التحریر ملیح کی انفرادی کتب

وہم ہر یکم ایک ایک نام لکھ کر دیا کہ وہ اس کے مطابق عمل کریں

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is dense and appears to be a continuation of a narrative or a list of items. The script is cursive and characteristic of the Ottoman or Persian periods. The page is numbered '10' in the bottom right corner.

[illegible]

مکتبہ دار العلوم دیوبند
پیشوا خانہ، دیوبند
پیشوا خانہ، دیوبند

44

[Handwritten signature]

[illegible]

من الدليل على صحة ما ذهبنا اليه من ان السطح في هذه الحالة
لا يكون له اتساع فيكون السطح في هذه الحالة

من الدليل على صحة ما ذهبنا اليه من ان السطح في هذه الحالة
لا يكون له اتساع فيكون السطح في هذه الحالة

من الدليل على صحة ما ذهبنا اليه من ان السطح في هذه الحالة
لا يكون له اتساع فيكون السطح في هذه الحالة

من الدليل على صحة ما ذهبنا اليه من ان السطح في هذه الحالة
لا يكون له اتساع فيكون السطح في هذه الحالة

من الدليل على صحة ما ذهبنا اليه من ان السطح في هذه الحالة
لا يكون له اتساع فيكون السطح في هذه الحالة

من الدليل على صحة ما ذهبنا اليه من ان السطح في هذه الحالة
لا يكون له اتساع فيكون السطح في هذه الحالة

من الدليل على صحة ما ذهبنا اليه من ان السطح في هذه الحالة
لا يكون له اتساع فيكون السطح في هذه الحالة

من الدليل على صحة ما ذهبنا اليه من ان السطح في هذه الحالة
لا يكون له اتساع فيكون السطح في هذه الحالة

من الدليل على صحة ما ذهبنا اليه من ان السطح في هذه الحالة
لا يكون له اتساع فيكون السطح في هذه الحالة

11

[illegible]

منه ثم اتوا بحجهم كما هم مخلصون في دليل الصلابة ان حشدنا

بنا علی ان المعاد فیہ کل نعم علی حی و فصل و ذلک فی حقیقۃ

على ان المعايير المستخدمة لاختيار الامم المتحدة هي:

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

الدليل على احتمال وقوعه في المستقبل

لیکن قاتل کیلئے جس شخص کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اس شخص کی طرف سے کوئی شہادت نہیں دی گئی ہے۔

اولا قل من لا يستغفر لهم رحمتي علم مقطوعا بقليل انه لو قيل منع الغفران

منه لكونه ولي مع اليريد غفلة و قد يتاخر من مع اليريد ان يفرق

[illegible]

محمود علی بڑا قول حق میں ہے (الطبع و حسن فکر کا نتیجہ کی تصدیق کا ثبوت)

جواب ترمی و قیل میہ لم کو یوں منع الحقیقۃ العیشہ بلا شاکہ

منع الدليل على ما به اجيب عنه بان منع التوبة الميسرة على من

۱- المصنف منظرية عند معن الخطيب جابا عن فائدة الحكمي شا به عالمه

نقدیاد: حسن تفسیر و دور و دوری فدا پرستہ: دامنِ سخن چرخِ شمعِ اہل

تیس دن کا کچلا جل کر تیار کیا گیا ہے۔ ان کا روزانہ استعمال کریں

المجلس
العلمي
البحري

100



مجلس

12

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

مجلس الشورى
البحرين

[illegible]

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, possibly a list or a detailed description of items.

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

1/20/1900
The above is a true and correct copy of the original as the same was presented to the Board of Directors of the City of New York on the 1/20/1900.

Handwritten signature: *W. D. ...*

[illegible]

Handwritten signature/initials.

1947-1948

[illegible]



الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

نومسند پریشاں، غفلت و غییر، طبعی ترقی و تحقیق، اجال و مبالغہ

الانسان والذليل من ضيق قلبه الى القرية وانه يطوح بالوضع

فی قریب است این دعا موجب کفر و بیعت با کفار و اهل البیت علیهم السلام و تعلق نفسی

بہار فقہ مالکیہ اکثر الشرح من کتاب الترمذی عن خطبہ

من الذي يظلمنا في الدنيا والآخرة؟

للمرسلين من قبله في هذا، والتحقق من النقص في التصحيح

إله الخلق بفتح عين حاء معجمة فخرج به العلامة الرازي في غرضها كتاب

توجه مشیروا را در آفرین نظامه ان التمس طبع الحبل علی حبه

وَيَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

والله اعلم بالصواب

وَأَمَّا فِيهِ لَفْظٌ يُشِيرُ إِلَى تَمَلُّقِ التَّوْفِيقِ مِنْهُ بِإِذْنِ الْعَلَمِ الْعَلِيِّ

نہیں منتظر رہا۔ یہ سب کچھ ان کے ہاتھ میں تھا۔

مؤلفه ابطال الدلیل لکل معتدیه و همیشه کمال غایتش در این است که

منهجا الى غنوس الدليل كنه التحقيق ان يترجم الى متحدثه لا محالة

[illegible]

...
...
...
...

Handwritten notes in the left margin:

1861
1862
1863
1864
1865
1866
1867
1868
1869
1870
1871
1872
1873
1874
1875
1876
1877
1878
1879
1880
1881
1882
1883
1884
1885
1886
1887
1888
1889
1890
1891
1892
1893
1894
1895
1896
1897
1898
1899
1900



١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

10/2/79

[illegible]

[illegible]

Hy

[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من عباده
الذين هم خير من عباده

24

تفصیل میں مذکور ہے اور جو وہ کہتے ہیں کہ انہیں تصدیق ہے

الناس في حاله اجمع لا يمكن به اصدار هذه الكتب قصد تيقن التصور والحواد

چھاؤں والا - یہ ایک عام بھرتہ ہے، ان کے جسم میں لہو نہیں ہے۔

فصل در ادب و بیاد بزرگان و ان شایسته حسن کمال و عزت و جاه و شهرت

فی التصدیق و بوجہ اکل ثمر ہذا کہ احکام مذہبیہ فروعیہ حیث ہر حکم

هیه ستمنی حلیس عکینیه و انخله، تا یختد قی او و بر ملا بیج اوق

میں ان دنوں حج اور عمرہ کی ذمہ داری عموماً ان کے لئے ہے۔

کتابتیک دتا من چیت نہ کہ اس لاکھ مرہ الخیش مثل دھوی حصہ

الحقوقيه والنسبيه الشخصية والاعتراف واما انك كسب الزعم

[illegible]

وكانت احدى عيونها كالمسحوق وجمدة ان يترك ثم اربع اصبعة كالمسحوق

ان الله ان جسدنا له اواران الناطق حصل الى غير ذلك كما في بعض النسخ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هو التلاميذ في الشوكة عند قسوس القمامة في القمامة

و منشی العکس افزون می افتد از ای کمال می رسد قیامی صلوات بر محمد و آله

...

[illegible]

2000

100

[illegible]

تجدید و ترقی کے لیے

[illegible]

[illegible]

[illegible]

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

[illegible][illegible]

Handwritten text in a cursive script, likely a letter or document, written on aged paper. The text is written in a dark ink and is somewhat faded and slanted. It appears to be a personal or official communication, possibly a letter or a document, written in a cursive script. The text is written in a dark ink and is somewhat faded and slanted. It appears to be a personal or official communication, possibly a letter or a document, written in a cursive script.

[illegible][illegible]

[illegible]

92

لم يكن مجموع و الحال كما قال ان الذي قد يكون جزوا
من دليل لمع انهم قد تم عليه المنع بقية من حيث ان
مقدرة من سمة ما في القول ليس قد حقة انارة الى ان
الشيء المجازي يوجب على العقل والذهني فلا بان يكون
العقل على معناه البتة ولا على المعنى المتداول ان القول
من حيث هو كما لا يمنع حقيقة وينسج مما زاد ضرورة في كل
معنى فلا خلاف في الواقعة بطلت العقل في كل
المعنى فانه لو كان وخرج حقيقة لكن ينسج مما زاد اوضح واما
التي في ان تقيده بالشيء في الذمى كما لا ينبغي ثم انما في
المجازي معنى عامه مشترك بين العقل والذهني وروى في
بعضهم ان ذلك سوى الطلب في العقل يكون بمعنى
طلب حقيقة ومنه الذمى يكون معنى للطلب الذهني
طريقا لطلب مشترك بينهما حيث لم يتصل به عباد المنع
الى المقدر له كونه في الدليل يعني مع توجه الى الذمى
ليس على اطلاق بل حيث لم يتصل به لا يطرح الى المقدر

والاما اذا قصدنا طريقه وذلك انما كان العوى من الدليل
 لا من البرهان عليه فان ذلك في الحقيقة قد توجب على المتقدم ان
 في الصورة على انه عوى ثم اذا قصدنا طريقه الى مقدره من
 الدليل عليه هناك ما يعلم بكون ذلك المقدر متطابقا لذلك المقدر
 كما استنتجنا ان يكون متطابقا بان يوجب الشئ بالمتقدمة
 اليها كما ينبغي انما يستبان من عدم توجب النقص في المعاد
 عليها لكن النقص لا يترجم على الامور مطلقا والاعراض
 لا يترجم عليها الا ان لم يكن مع الدليل انما اذا كان متقدما
 انما يتوجب عليه كما ينبغي وانما النقص وان لم يكن
 على ان عوى على الإطلاق لكن عدم توجبه انما يكون مستند
 بقصدنا طريقه الى الدليل انما اذا قصدنا طريقه على انه
 يترجم عليه بالمتقدم والاعراض فمتقدم جدا ان كان على
 مع الدليل فمتقدم على الإطلاق ولا يمتنع فيه الى المتقدمة
 بما ذكرنا ان كل ما يترجم على الاعراض في المعاد يترجم في الكلام كما
 الكلام فمتقدم على الاعراض في المعاد يترجم في الكلام كما

لا يخرج من النحل والدموى والميتور من حيث هو
 لهم من التزم من ذلك المتقول كما في قوله ما ذكرناه
 ما التزم من حيث هو أو علم أن ذلك القابل لا يسمي له
 النسخ والمقدرة باخره فان ذلك القول من حيث هو
 كما ينبغي والى ذلك ما ذكرنا في كتاب الترتيب من ان
 الدليل على ان التزم من حيث هو المتقول من حيث هو
 سابق كما في قوله ما رتب فيه ان كان التزم من
 حرق الاجل وفيه من ان ما ذكرنا من حيث هو
 من القول من حيث هو ان تغير المتقول ما يتغير عليه
 من حيث هو من حيث هو في ذلك القول من حيث هو
 هو من حيث هو من حيث هو ان كان التزم من حيث هو
 الدليل على ان التزم من حيث هو من حيث هو
 قد ارى انما هو على ما هو من حيث هو
 اذ لم يشهد من كلامه انما هو من حيث هو
 ياعرفى من حيث هو من حيث هو

س

م

ان يكون العلم نكاحا على وجهه ايجاز من قبل
وقد حوت كلمة العلم على ذلك ايضا فانه لا يكون طلب العلم
والعلم لا يراعى في مقام العلم على العلم فقط كيف
و هو لا يتحقق في العلم ان يكون محال او متعارفا او حصل له ما
افترض من المعرفة فانه العلم طلب العلم كونه العلم
مقام العلم من غير ذلك كما ينبغي فان قلت ان العلم
مطلق انصاف في فهمه من ان العلم عليه انما يتحقق
العلم المطلق فليما يكون في نفسه من العلم
او به من التبع في التبع فلا وجه تخصيص هذا العلم كونه
والعلم طلب العلم كونه العلم طلب العلم كونه العلم
التفسير ينبغي ان يكون ان ذلك علم هو العلم طلب العلم
بما هو العلم كونه العلم كونه العلم كونه العلم كونه العلم
فان كانا العلم كونه العلم كونه العلم كونه العلم كونه العلم
انما هو كونه العلم كونه العلم كونه العلم كونه العلم كونه العلم
انما هو كونه العلم كونه العلم كونه العلم كونه العلم كونه العلم

ان العلم طلب العلم كونه العلم كونه العلم كونه العلم كونه العلم كونه العلم

الا ان كان في شي ساج للعلماء بياتا في المطلب واحد من
 شي هذا قيل طرية بار على الله والعلة الغائية للخطوة
 غير حائز الجواب ان زيادة القاتن والعلم في نفسه
 انما هو بسبب قاية في الباب من كل الشواهد
 من حيث زيادة العلم لا يشك في ابراهيم او غيره من
 ثم الدليل على عدم جواز الله والعلة الغائية انها في الجاهل
 على النسل فان كان الباحث عليه لم يدر
 في ذلك غاية ما كل احد منها وان كان كل واحد من
 في ذلك من العلمين المستقلين على العمل والله تعالى
 الذين كل من العلمين الغائين مع سائر العمل علمية
 مستقلة لفروقه هذا حيث وان كان واحدنا فقط
 من العلم الغائية في العلمين ولا يلزم من بطلان الاول
 بطلان الاول اما بطلان الاول فلا يلزم من بطلان
 الاول فكذلك ان العلمين من اول بطلان العلمين
 لا يستلزم بطلان العلمين كما ان يكون العلمين

[illegible]

[illegible]

على كماله في مقدمات النبوة والبرهان في برهان ما يستلزم
 انقطع الحسب وان كان كمالا وبعضا على التبعين فيما
 انقطع منها حقيقة بمعنى طلب النبوة والبرهان على ما فيه
 بالحل منقذ او صورة وان كان البعض لا على التبعين بل
 بغيره من التبعين كما ان منقذ ذلك التبعين والبرهان
 اجمالا ان يقال لم يحج لا تخلف منه الحكم لا يستلزم
 مراد لكنه قد تخلف منها الحكم في ما هو مستلزم
 ايضا من ان يقال منهم او وليكم ان لا على ما هو مستلزم
 لكن منقذ يدل على خلافه في اياه وقران الشرح على
 على النبوة حجة مجاز ان الكلمة ليست مختصة بشي
 وان قد تم الدليل ان كانت بنية حقيقة توجب هذا المعنى
 حقيقة وان المقابلة كونه دليل يكون لتفسيره وان المنة
 في النبوة كمالا في الدليل الى البرهان وما ليس من التمايز
 ان يكون النسبة مع مرتبة بعض مقدمات حقا وان
 ان. وان كان ان يكون في الحقيقة ما قبل التبعين على الدوام في سبل

فان كان النبوة في مقدمات النبوة والبرهان في برهان ما يستلزم
 في صحة كماله في مقدمات النبوة والبرهان في برهان ما يستلزم
 في صحة كماله في مقدمات النبوة والبرهان في برهان ما يستلزم
 في صحة كماله في مقدمات النبوة والبرهان في برهان ما يستلزم
 في صحة كماله في مقدمات النبوة والبرهان في برهان ما يستلزم
 في صحة كماله في مقدمات النبوة والبرهان في برهان ما يستلزم

[illegible]

بشره الله وفتح على الرعي ان يخلص من هذه الذكوة
 في تربية الخيل والقدرة على اهور البقاء وحيا الطاب
 المطلق بقدرات التنبه فبذلك كانت اوليته ومقدرة
 الرعي التنبه والاطال التنبه واجازة الرعي التنبه على
 ما تم عليه التنبه عكس الاشارة الى سواها وان
 جوبها التنبه الامام والمجول على امره اعلى ومعه
 الطاب كعزفت انفا وان سمي فخره والاشياء
 انفا وان سمي فخره والاشياء انفا وان سمي
 السلف وهذا الكلام قبل على الحق فاعلمه
 مقدم على منع مقدرة اخرى اذا كان ذلك
 فاعلمه مقدم على منع مقدرة اخرى اذا كان ذلك
 فاعلمه مقدم على منع مقدرة اخرى اذا كان ذلك
 فاعلمه مقدم على منع مقدرة اخرى اذا كان ذلك

مطلع

يكون

افلح كين ان السنين واقفا على تقدير التبعيد المقدرة التي
هي منقطع المنع الا في نظر ان يقدم ايضا شاكرا وكل ذلك يوجب
الرجوع الى كسب الحكمة واظهاره وقد يتغير منع مقدرة
الذي لا يخلو على ان يكون انفس تلك المقدرة المستوردة
مستوردة لظهور الذي يستعمل في عملية بالذليل المقنوم
بتلك المقدرة اقول ان عدم قرار المنع كما قد يكون منها
بظهور كذا قد لا يكون المقدرة بحيث لو وقعت من
جانب وقوع على اعدادها لظهورها فتكون ان ليست مقنوم
لظهور اقول وقد يتغير المنع لان كان المنع ساطعا
على ان من قصاره فاعلى من لها من معانقة القلب
اذ في المنع يرتفع الى ان يتغير اعدادها وليست ولا كما ان
المنع كذا تلك فما لا يخلو ان في ان يقول ان كانت
تلك المقدرة بتغير مستوردة فيتم الربيع الا ان لم يكن تلك
المقدرة بتغير بل يكون منقضية انما فاعلى على ان
التغير ربما قد يرددهم فبذلك التي يتغير على تقديره

فرض

يكون لبعضها، بما يتبعه ارتقاء المتعديين في ذلك
مستلزم للطبيعة كما لو كانا على الكلام على هذا المعنى
وان كان المكان كمالا في معنى فخره وان يقول في جوابه
هذا القول كما كانا لان يقول فيه غير ذلك بل ان في ادب
الحقيق ان الله الذي يخلق ما هو له قبل هذا فانه قال بعضهم
ان جوابه لا يمنع ان يكون بهذا المعنى لان هذا هو المعنى
او من حيث كانت المقدرة المتوفاة او غير ذلك لا في كل واحد
وعلى ان التوحي على حسب ما قبل ما يستقيم عليه العلم
ان الله تعالى ليس في نفسه بعض المخرجات ان كل العلم على وجه
الطريق من الحقيقة لا يتبعه وانما يطابق في ادب ادب
والا فمجيء به في ذلك فالحق على انه في كل على معنى فخره وان
يقول في جوابه ان التوحي كما كانا لان يقول فيه غير ذلك بل
بذلك الصواب في مستقيم عليه وقد وقع في بعض النسخ قوله
وقيل بهذا فانه قال بعضهم ان جوابه لا يمنع ان يكون بهذا
المعنى يكون. عزاءه انما هو ان حيث المقدرة المتوفاة

الوجه

او غيره الى اخرى الى غير ذلك من ان يكون معنى
معنى الكلام بناء على سقوطه المتعلق عن نفسه بعض الزمان
لأنه قد يكون المعنى المعقود على الاستاذة التي
حصلت الى ذلك الجواب ان يكون معنى الكلام كما نفهم من
كلام صاحب الادب كما لو كان المعنى معنى ان الحق
مستبعد للوحي وان ذلك الفعل انما يكون بعده وحي الخلق
فانهم لم يوافقوا من ذلك الكلام ما اذا لم يكن حيدرا على ان
كان هو غير ان يكون له معنى فلهذا لم يوافقوا من
جاء التفسير ومن بعد هذا فربما كان في توجيه التبع
الى تمام السطر الالهي من غير خلاف وقد يذكر في سياق الكلام
حيث يبينه معنا ونحوه من اصغرى خطا في حق الله تعالى
ان المعنى انما يكون في القدر الذي هو تمام الالهي فيكون الالهي
فغير الى توجيه التبع وبما فيه دليل على ذلك من قال
مستحسن من ذلك فربما كان في ذلك الوقت ان السطر
وان كان هذا المعنى من انما كانت القدر كذا لا يمكن

منه ليطوى هذا الدليل يستعمل به دليل آخر فيكون
من مؤنة المسئلة الاخرى قال الامام الرازي في شرحه
عبرون بالحكمة ان الاول لا يسبب للآخرين وان لا يكون
القرار او الاستشهاد عنده من تلك السبب بحال
المنظرة في الحال لهما فيكون ان تلك ان نقص الدليل
في قوله النقص والعارضة الى تارة فان العرف
ليس يستبين بل وجب ان لا يفتقد في
الدليل كما لم يتم كيف يكون مناطا في العارضة
فانها ان كانت بمقتضى الدليل الى دليل على العارضة
فما يقع يكون مناطا الدليل وان فرت بانعرف
مؤنة ما كانت كان هو العرفي لكن بعد ان يقول
الدليل فكل من كيف تارة العارضة بموجب التوقف
فيها الى ان يتم ذلك وقالوا يجوز نقص حكم اولى منه
التي استدل بها على خلاف قانون التوجيه وذلك
النقص الى شيء منها مع استهواة النقص قال

وفيه نظر ما كان رجوعا الى النقص بل الى المعارضة
 به اقول بمقتضى ان هذا الحكم لم يرد على الضرورة بل على
 التام بل انما قيل ان يرد على الضرورة بل انما قيل ان يرد
 قطعا على استغناء اداة النقص لا يختلف بها كما الحكم
 فقد استلزم بطلان ذلك الحكم واستغناء ما كان
 في الهمزة بطلان ان تلك الدعوى جعلت في الهمزة
 مستلزما لبطلان لازم ما دام على بطلاننا فيكون
 نقضنا اجمالا وان كان في الهمزة بطلان الحكم نقض
 وجعلت تلك الهمزة مائة فيكون تمامه ثم اقول
 ان كان يحصل النظر في الهمزة فخرج الى خلاف ذلك
 ان كان الرجوع الى الهمزة مستلزما ان لا يكون الرجوع الى
 شيء آخر فخصمان كان اذا وجب تخصيص الرجوع به
 بعد ان يكون تخصيص الهمزة في وجه قوله فذلك
 الرجوع الى الدعوى لا يمكن الرجوع الى تخصيصها كما لا يمكن
 ثم اقول كما يجوز في النقص يجوز نقص حكم يستعمل عليه

بشيء
مستحيل

بشيء فاعلم ان الحق لا يمتنع من جهة شكل معناه بل هو اعلم
او الحق كما يطلق بهذا المعنى قد يطلق مراد بالشيء وقد فهم
اليه في القدره فذكر العيب انما من جهة العلوم بغير
ان يستلزم ما به يصح والاطلاق بغيره قد مر انما هو
فما ان يكون المقدره بغيره فغيره بالاطلاق لا يتوقف
الشيء ولو كان بحيث علم الا ان يكون مساويا للشيء
او ضمنه كغيره من المطلق وهو يتصور في بيان الممكن
فقد مر ان لا يكون استثناء من القدره المقدره مطلقا
لأنه مطلقا واما من جهة كماله هو متساو كلام القوم فانه انما
ينبغي على تلك الارادة دون ارادة المطلق كغيره
وهو قد يكون اعم من غيره اليه والى غيره ومنه يعلم انه لا يكون
مباينا كما لا ينبغي من حيث ان استثناءه قد مر انما هو
ومتوقف على غيره فالاطلاق من مقتضى انه لا يكون
كذلك المقدره مستثنى مما هو مستثنى اليه المستثنى من جهة ان
ما من مقدره الا وهو متوقف على غيره لا غير انما هو مستثنى

على العناد فأكبر من غير مقتضى استلزامه
المحذورة حصوله على التمسك ثم بان ادعاءه الى انهم
من غير تعاقب الاستلزام ويزعم انه ادم وحياته ابدية
فيكون العناد فيه من غير ثبوت ادعاءه فيكون لا عقول
شيئ ان اعتقدنا شيئا غير التواتر وادعاءه فيقول ان
قد علمه عادة فخلطت بهم بالمشقة والفرق بين
الذين بين ان العناد فيكون في ثبوت التعاقب وانهما
نفسهم فخلطت بينهما اعتقاد دواءه ويزعم من ذلك
على التعاقب انه لا يملك ان يكون في نفسه ان يقتضيه
بالدعاء على تعاقب من هم كالشراب الذي يسهل على
ليس من ثبوت في نفسه ولا يثبت اعتقاد دواءه فيكون
ثبوت تميزا في نفس التزم على النظر عن اعتقاد من
ان لا قطع النظر عن اعتقاد دواءه وثلثت على من
نفسه الى الابد لعدم تميز اعتقاد من بعض الكثر يقول
بثبوت دواءه فخره في معتقده اعتقادات من غير ان العلم

وجه اثبات السواء في قاعده حجب اثبات المفعول
 كما عرفت في كرونا محل البحث عليه لعدم جواز العمل في
 مجال دفع المنع او البطالة التي اتمت ان الدليل في
 ابطاله واما في مجاله واما لا يدفع المنع او لا دفعه
 اما عدم انحصار جده لا يحد او لا يحد لان ما يوافق
 لا يحسمان وان بيان في زمان كاحرف واولا في
 اثبات اثبات السند لا يحد في مجاله واما في مجاله
 مقبولة واما في مجاله واما في مجاله واما في مجاله
 في انما في الدليل عليها واما في مجاله واما في مجاله
 عليه لعدم انحصار ان التحليل كان منسب الى محل فانه
 لانج واما منسب لزمه واما في مجاله واما في مجاله
 يقو به واما في مجاله واما في مجاله واما في مجاله
 النقص والمعارضه فان فيها جوده لعدم المنع في الواسع
 عرفت في كرونا السند انهم مطلقا في المنع في
 ان يثبت المنع مع استقار السند واما في مجاله واما في مجاله

است
 ان
 است

فیر حکم من فیران یقین استند مع انقار مع ایند و استند
القرآن مع العکس حکم و ذکره من معناه اعم منطقی است
یعنی بران یقین استند مع انقار المنع ایند من غیر حکم
و نیز یعلم المقالین القرآنیة من انطباق استند انقضی
من وجود و لا تم که کذب و کذب انهم شبه حقیقه من
بکان که کذب با روی الراجی و انه کذب و نه بل با روی
و نه حکم الایم سماع المقدمه السنه و یقل بل و یکن یعلم
عمر الا فیرتم انما حاج التخصیص لکن الكلام طریق یا یسلط
فاستند به لانه لیس انزه و المنع به وجهه فیکاد و فیرتی
صدره و لا یجوز و استند السامی لانه ان و یجوز
اما بما استند بالمنع من الاخری صورتی التخصیص بان
یتحقق بغيرها فیتحقق و لا فیر و لا یجوز بان یجوز احد به
ریحاً منقحی و لا فیر و یعلم استند السامی ان الایم یجوز
الطرف المقابل للسامی و فلا یجوز ان تعالی ان بعض
الاستشاد و یعلم من ان الایم یجوز و فیرتم ان

و یعلم المقالین القرآنیة من انطباق استند انقضی
من وجود و لا تم که کذب و کذب انهم شبه حقیقه من
بکان که کذب با روی الراجی و انه کذب و نه بل با روی
و نه حکم الایم سماع المقدمه السنه و یقل بل و یکن یعلم
عمر الا فیرتم انما حاج التخصیص لکن الكلام طریق یا یسلط
فاستند به لانه لیس انزه و المنع به وجهه فیکاد و فیرتی
صدره و لا یجوز و استند السامی لانه ان و یجوز
اما بما استند بالمنع من الاخری صورتی التخصیص بان
یتحقق بغيرها فیتحقق و لا فیر و لا یجوز بان یجوز احد به
ریحاً منقحی و لا فیر و یعلم استند السامی ان الایم یجوز
الطرف المقابل للسامی و فلا یجوز ان تعالی ان بعض
الاستشاد و یعلم من ان الایم یجوز و فیرتم ان

المستمرة بين السنة والسنة وان كانت تبتلي في بعض السنين
 بين بعضها كسب الصدق كلها انما هي بين سنة ونصف
 الحقة من السنة بحسب التحقيق والتدقيق وان كانت
 بين سنة ونصف كسبها في اوقات كثيرة في السنة
 فيكون كسبها في اوقات كثيرة في السنة
 المستمرة بين السنة والسنة وان كانت تبتلي في بعض السنين
 بين بعضها كسب الصدق كلها انما هي بين سنة ونصف
 الحقة من السنة بحسب التحقيق والتدقيق وان كانت
 بين سنة ونصف كسبها في اوقات كثيرة في السنة
 فيكون كسبها في اوقات كثيرة في السنة

42

[illegible]

طرية و قد يوصف انما يطعم عليه و يستعمل في اكل او فدية ان الخمد
 عنه و في الغرض فاما العنق كذا في بعض خبره و اعطى ابو عبد الله القول
 فيه و ما قيل من ان شئ ملائمة ما صدر ان في الملة فطرية
 قد هي و اطلب سببا و ما في هذا و ما في ذلك فية في شاهد فان ذكر
 حتم الكرم و انما شئ الدليل المتبادر عن فية و هو و عني في قوله
 و قيل و انما و طرية المعنى انه لم يجوز ان يكون مطلب صفة الدليل
 و جاء كالتالي قول فية ان شئ الدليل على ما مر في طرية صفة
 من اطلاق الدليل و فدية و هو و عني في قوله و قيل و انما و طرية
 فية فان اراد انه لم يجوز ان يكون طرية كذا المطلب العلم
 و اطلب و ان اراد انه لم يجوز ان يكون في نفس المراد كالمطلب
 و طرية و قد لم مر و به و طرية و عني و اورد و طرية كذا فية و قد
 و يكون و طرية و انما في انما فية و قد فية و طرية
 فية و انما في الفرق طرية و انما في الفرق فية و طرية
 على كون النفس صفة من و طرية فية و انما في قوله و طرية
 و طرية فية و طرية فية و طرية فية و طرية فية و طرية فية

عظم

مكتبة
عيسى بن علي

[illegible]

[illegible]

والا يفتقر الى الدليل على التبع والتفرض فيكون حاصل العارضة
ان الدليل العلاجي يستلزم ان يستلزم على الطوائف دليل
الى ما ينافي ظهوره يستلزم به لزوم تحقق الزوم في الزمان
لانه يلزم منه تلك العارضة عليها على شرط العلم به دون عدمه
الاعتماد في التبعين وانما تلك العارضة تكون في الزمان على غير
البيان يكون حاصل العارضة كذلك ان يكون هو حاصل العارضة
من العيون واما في الحقيقة من بيننا من الخلق ان في الزوم ليس
تلك الحقيقة عليها الزوم بعضهم انما هو تقديرها سلطانا
في الاستلزام او في التبعيات تظهر في النفس زهره
الدليل ليس صحيحا والاشتباه في ما هو الزوم في الزمان
اتضح الزوم مع ما في الزمان لكن عندنا دليل على تواتر
في التبعيات الدليل على الحقيقة التي يكون جميع حقا على
الى نفس الزمان فوات المستحيل الى الزمان فوات
تلك الزمان على ما هو في الزمان العارضة مع ما في النفس
والعكس في ذلك مع ما في الزمان العارضة مع ما في النفس

والمعنى

ادرج في هذا المجلد ما رأت على تحقيقه في لسان علي بن ابي طالب
في قوله عليه السلام في بيان ان الله لا يخلق في خلقه
شيئا من غير ان يخلق الله في نفسه من حيث الفعل الى
الخلق انما هو على وجه متناه في كماله لا يشبهه شيء في خلقه
فانما هو كماله في كل شيء في غير ما هو في نفسه من حيث الفعل الى
الخلق انما هو على وجه متناه في كماله لا يشبهه شيء في خلقه
في العلمين يسمى الله في العلمين وان في انفسنا فتوحه على الفعل
القدرة والحيث التفت في كل شيء في العلمين في كل شيء في العلمين
كقولنا ان الله لم يمتد وكل شيء حادث وانه يكون في العلمين
كقولنا ان الله لم يمتد وكل شيء حادث وانه يكون في العلمين
وكل ما ليس من العلمين في العلمين في العلمين في العلمين في العلمين
في العلمين في العلمين في العلمين في العلمين في العلمين في العلمين
في العلمين في العلمين في العلمين في العلمين في العلمين في العلمين
في العلمين في العلمين في العلمين في العلمين في العلمين في العلمين
في العلمين في العلمين في العلمين في العلمين في العلمين في العلمين

[illegible]

بخلاف ذلك العقل فانه مفعول متعلقان اقوى من
 كون العقل با او متعلقا لا يتوقف عليه الا كان
 اجتماع اثنين او ارتفاعا يبقى العقل على العقل
 او العكس في هذا البطلان لاصل البرهان فان العقل لا يتوقف
 الا على الحق من طريق اثبات الصانع ومعرفة البرهان
 وما يراه يتوقف على العقل وليس الا العقل هو اصل ذلك
 العقل فلو قدم العقل عليه لم يكن منه متعلقا وقد عرفت
 البطلان اصل البرهان وفيه البطلان البرهان من اثنين ذلك
 كما قيل فانما كان ذلك يتوقف على كونه متعلقا في شي
 بعينه فلا يلزم شي من تلك الحالات رايه صحيح ذلك
 لزم ان يكون العقل الحق به وان كان العقل منه العقلي
 لغيره بعينه فهو اللازم بالحق بل هو لا في المادة والبرهان
 العقلي المتعلق لا يكون العقل الحق به في البرهان
 لم يكن الاستثناء لكن في رد البرهان ما قاله يكون العقل
 الحق به او يتوقف على كونه متعلقا في شي

والمشتركت في اليوم تضع رسائل الظاهر على امر المتأخر
بمحل في الصورة اما وصل الى حسن سوي هذا الراس انما
هو ترك ما وجدنا في الجاهل في هذا البيان بل لم يعلم منها
شي فطوره لا يرى في الجاهل ان كان هناك لكن الجاهل
مستدعي هو الترفيق واسد اعلم بالصواب بعد الجاهل
كأن الدليل يقتضيه فيارض كذا كذا في بعض القدر
او فيارض في بعض قال صاحب الحاشيات القدر المتأخر
في بيان في الدليل بيان اية في القدرات كمن جلا
سلطان بل بعد القدر الدليل عليها على تلك المستندة فيها
كثير من العلم لم يمتد في العلم لزوم العناء على تقدير صحة
قلما فلا يتصور القدر في ورطه العلم قبل انما
به بل بلان القدر في كسب بل في صور ما يقع عليك
وتكون في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب
في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب
في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب
في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب في كسب

في تلك الصورة القول في الدليل انما هو على ما
 كانت له من ذلك عند ما لم يكن فيها وشيئاً فبينا نقول
 وقد لوح من ان النقطة انقضت المعارضة بيننا على ما
 وباسنادها الى النقطة والبيان ووشا في الدليل في كلام
 الى ان لم نحاول على اصل الدليل في كل ما في النقطة والبيان
 معارضة ونقضنا بها بالنسبة الى دليل النقطة
 وشا في النقطة على مسبق المعارضة على مسبق النقطة
 بالنسبة الى دليل في النقطة وفيه شرط في خلافه في النقطة
 وذلك في الاستدلال في النقطة في النقطة في النقطة
 الى الدليل الذي في تلك النقطة في تلك الدليل
 ما في النقطة فلا بد ان الدليل في النقطة في النقطة في النقطة
 فلا بد ان الدليل على تلك النقطة في النقطة في النقطة
 في النقطة في النقطة في النقطة في النقطة في النقطة
 في النقطة في النقطة في النقطة في النقطة في النقطة
 في النقطة في النقطة في النقطة في النقطة في النقطة

سلكوا شعبة من اشكالها لوجه اولهم ان يتفق في جهة انها
بذلك يتساوى المتفق في البعض واليكاف في الباقي
وهو الملاحظة انما هي في الوجه ثم يشهدت ان الـ
بها تارة على اوردوا بعض منهم من ان المتفق على اجزى
الطلب الى الـ والى على مقصود السائل والى الـ
فان المتفق فانه الى ان يقال نسبة من انفسه
لها في كون كل واحد منها كلاً على القدره فمهما تسمى به
انه تسمى بالبعكس لان نسبة العصبه الى الساق ونسبة الساق
نسبة حية كاعتبرت كقولنا قبل فانه الى الساق عليها
يكون كما يعرف ذلك لخلق العلم لزم من العناد على الـ
نسبة الى الـ على الـ على كل حال لانه الحكمة ومبدأ
مفهوم فطرياً قبلها فان القدره اذا كانت نظرية فـ
انما يكون برغم العلم في الساق والى العلم بطلان القدره
سيترك العلم لزم من العناد على فقههم او يخرج لانهم
الانهم من القدره من وجوده اجزاء ذلك من الساق

ان لم يخال الى انعام الحق اليها سلم ان اخلت قلنا ان قول
 الحق محبت اذ يجوز ان يكون القضاة ليسوا محبت
 لانهم لا يكونون الخالق في شئ من جميع من محبت هو
 الحق بل هو محبتنا بمفهومها كما ينبغي على من يظن محبت
 الحق سبحانه لا لطلب المحبة بل لطلب الحق للمعاشرة اليه ان كان
 بطلان المقال اذا كان محبة الحق اذ كان محبت
 محبة الحق في نفسه كما يكون في الواقع في محبة
 وتخليد المحبة في نفسه في محبة الحق في المحبة
 حتى يكون ايرادها محبة الله ونهاية المحبة في محبة الحق في محبة
 المقال في الواقع في محبة الحق في محبة الحق في محبة
 ومحبة الحق في محبة الحق في محبة الحق في محبة
 فخرج من الخط في محبة الحق في محبة الحق في محبة
 في ايرادها محبة الحق في محبة الحق في محبة الحق في محبة
 ذلك الحق في محبة الحق في محبة الحق في محبة الحق في محبة
 في كلام بعض المحققين في اوردته في كلامهم في محبة الحق في محبة

بشعرين

في الادوية الطبية انما هي مخلوقات نشأت لخدمة الجوارح فكلما كانت
الادوية الطبية مضافا لادوية اخرى على الغالب في علاجها هي المضافات
والتي هي المضافات فلا يمكن خلطها مع الادوية الاخرى لان
تضاف فيها اقول في بعضها فان الغرض من كونها في بعضها
ليكون لخدمة الجوارح من غير ان يخلط مع الادوية الاخرى
التي هي المضافات لان كونها في بعضها لخدمة الجوارح فان يخلطها
بغيرها فربما ان يخلطها مع الادوية الاخرى فيكون في بعضها
مختلطة فيكون في بعضها من غير ان يخلطها في بعضها
فانما هي في بعضها من غير ان يخلطها في بعضها
المضافات لانها في بعضها من غير ان يخلطها في بعضها
تضاف اليها من المضافات لانها في بعضها من غير ان يخلطها في بعضها
كما هي في بعضها من غير ان يخلطها في بعضها
والسماوية فانه من كل ما في السماوية من غير ان يخلطها في بعضها
فان في السماوية من غير ان يخلطها في بعضها
فانها في بعضها من غير ان يخلطها في بعضها



[illegible]

[illegible]

پیشکش

فيسرد على انما هو على المحصول الحسنة فقال انما هو
 حكاية انهم على دليل السطوح التي سميت
 انما يقع انهم في الدليل الى عدم استلزام الدليل للمعنى
 اذ لم يأت بان النقص كما يكون بالضرورة يكون بالضرورة
 باوصاف الدليل الى انهم مقتضى الدليل كما هو مقتضى
 ولا يفرم على القوم من ان يكون ذلك مقتضى الدليل
 ان يعمل فيه من مقتضى قولها كما يمكن ان يقال
 الدليل الى مقتضى ما يكون لعدم استلزام الدليل من الدليل
 لم يستلزمها فاما في مقتضى مقتضى ما قال ان
 الى عدم الاستلزام فاما في مقتضى ما قال ان
 لا يمكن ان يستلزمها كما مقتضى مقتضى ما قال ان
 المسألة على المطلوب الباطل في البرهان
 يستلزم الدليل او غيره وقد يكون مقتضى مقتضى ما قال ان
 ومع ذلك فالدليل مطالب الى الدليل على عدم مقتضى ما قال ان
 في الدليل بان هذا التأكيد انما هو مقتضى مقتضى ما قال ان

فيسرد على انما هو على المحصول الحسنة فقال انما هو
 حكاية انهم على دليل السطوح التي سميت
 انما يقع انهم في الدليل الى عدم استلزام الدليل للمعنى
 اذ لم يأت بان النقص كما يكون بالضرورة يكون بالضرورة
 باوصاف الدليل الى انهم مقتضى الدليل كما هو مقتضى
 ولا يفرم على القوم من ان يكون ذلك مقتضى الدليل
 ان يعمل فيه من مقتضى قولها كما يمكن ان يقال
 الدليل الى مقتضى ما يكون لعدم استلزام الدليل من الدليل
 لم يستلزمها فاما في مقتضى مقتضى ما قال ان
 الى عدم الاستلزام فاما في مقتضى ما قال ان
 لا يمكن ان يستلزمها كما مقتضى مقتضى ما قال ان
 المسألة على المطلوب الباطل في البرهان
 يستلزم الدليل او غيره وقد يكون مقتضى مقتضى ما قال ان
 ومع ذلك فالدليل مطالب الى الدليل على عدم مقتضى ما قال ان
 في الدليل بان هذا التأكيد انما هو مقتضى مقتضى ما قال ان

كما تكتب انهم لا يراى في الشخص من كثير من اسباب
 فان ذاك لا يوجب ثبوت الاستدلال من قبل الحكم المتعمد
 بل العمل مع ثبوتها ليست من الناحية الجارية
 بل هو القبح لعدم الاستدلال من قبل الثاني وهو القبح للثبوت
 الى مشهوره عن الجارية وهو العبادرة على المطلوب بالثبوت
 ان كان ثبوتها قد نفى في الامور كجارية في سبعة اقسام
 كما ان الحكم يستلزم اقرارها بغير ثبوت او القبح الاول ان يكون
 بغير الاستدلال او في غير الناحية التي هي في ذلك يكون مع
 انما به نقصان في ثبوتها على ان لا يكون له ثبوتها
 فيكون ثبوتها في تلك الحالة من نفس كيف وهو العمل في
 الدليل على ذلك الاستدلال فيكون نصيبا من غير ضرورة
 او نقصان او عدم ثبوتها من قبل ثبوت الدليل على ثبوتها
 التي هي من الدليل فيكون معاجلة ثم القبح الثاني ان كان
 من الدليل الاول كما عرفت انما لا يثبت له ثبوتها
 يعني فاقى في الدليل من الاول انما لا يثبت له ثبوتها الذي

...

هو من المقدسات العظيمة فهو منه يرجع في البتة فقصته اذا يقال
 كما كان قبل فاعلم الدليل على ذلك كما ذكرنا في غريب المعاني
 ثم الجواب بالاجاب عن الثاني على ما عرفت في اوجه جواب
 ذلك المفسرين بان الكل منافعنا به على ان يستدل على
 انه كما عرفت في دليل الى منتهى اخرى وانه يستلزم المعنى الاول
 من اربع العيون وقيل ببيان المنفعة من منتهى حتى
 الدليل على ما عرفت عليه مع الدليل لو كان في نفسك انه حوتها
 لا يتوقف عليه مع الدليل بل ان يقول كان حوتها في غير
 ان يكون من اوله من منتهى من اهل المنفعة فليعلم ان
 هو علم في الاول من التفصيل في ان في ان الرجوع الى ما عرفت
 فاعلم ان على المطلق منافعنا كما نرى وقد سألنا عن الرجوع
 فانه على في الماخاطبة وهو ليس من باب الماخاطبة والى
 فيه وقد شئت من ان كل معصاة من معاصي الله في نفسه
 فنعلم في الماخاطبة كمن في الفرض منافعنا فنعلم
 بل من ان يكون كل معصاة كذا في الفرض فنعلم

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

مطابقه ما ذكره في الواقع فثبت ان ما هو الكلام لا يصدق
بصورة على صيغة المعلوم للتاخر في التعريف في اعتبار
الكلمة في ذاته يمكن ان يثبت فيه ان يصدق على الوجود في
الكلمة في ذاته العكس لانه من اعتبار ذلك الكلام كذا التصريح
المستلزم بطلان صحيح الفاعل في الكلام لان في ذاته انما
قال صاحب الكلمات انك تباري بالعبارة كونه
شئت بغيره فكل ما في الفعل فيه في المفعول فانه
اذ قيل في التاموس كذا كذا في العتات الثلث فله
طلب التصريح لو تم هذا القول وفيه شارة الى انه ليس بغير
في التاموس لانه في التعريف في ذاته لا يصدق ان
يثبت فيه ان ذلك يصدق على ما يصدق عليه فانه
في العكس كونه في ذاته في ذاته على ما في ذاته
انصهر بين ان هو المفعول في ذاته في ذاته لا المفعول
التي انما هو الكلام البري في ذاته في ذاته في ذاته
بغير الوجود في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته

الكلمات

فما تحمدهم في ذلك استأذنت من غريبها فيلزم مثله
فهذه المناظرات هي ظاهرها لا بطل الحكون وكثيرا ما يحدث
ما ذكره في طرق المناظرة المتعلقة بالحكام والقواعد
ثبتت مناظرات لا تعلق لها بالحكام وجبسان وطون
والشعبين لا حيلة من غير ضرر ولا بطون إلا أن يكون أمير
المنارات في القوانين المذكورة كما يشهد بالاعتناء بروح
بها وحسنة التعلم بأدومته لا مثالي آخر الكتاب كما يكون في
العلم لا يحسن استعمال في البحث الرشد في قصد الاستكشاف
في زمان قليل ولا يفر من الدغل في المقدرة قبل تمام العمل
لا يستعمل في كنهه لا يفر من ان يقصده لا يتم في زمان قليل
ولا يحسن العمل لا يفر من ان يقصده لا يتم في زمان قليل
عدم الاستعمال في زمان قليل لا يفر من ان يقصده لا يتم في زمان قليل
الباقي في زمان قليل لا يفر من ان يقصده لا يتم في زمان قليل
ولا يفر من ان يقصده لا يتم في زمان قليل
ولا يفر من ان يقصده لا يتم في زمان قليل

وكرر

البيان

[illegible]

بنسبته من المذاهب العشرية والتجسيم في الفقه بطريق القياس
 كالعلم في السائل فلهذا ابراهيم بن محمد قال في القام الراسي
 على المذاهب العشرية من المصنفات في الكلام عنه المصنف
 كذا في الفقه القليل في هذا المذاهب في القام الراسي
 وهو من المصنفات في الكلام عن السند ويطرح
 عليه من المذاهب كان ميا على اوجه الفقه والقام
 راجع في المذاهب العشرية وان يستعمل المذاهب
 او المذاهب العشرية في المذاهب العشرية وان يستعمل
 في المذاهب العشرية في المذاهب العشرية وان يستعمل
 القام ويطرح في المذاهب العشرية وان يستعمل
 في المذاهب العشرية في المذاهب العشرية وان يستعمل
 في المذاهب العشرية في المذاهب العشرية وان يستعمل
 في المذاهب العشرية في المذاهب العشرية وان يستعمل
 في المذاهب العشرية في المذاهب العشرية وان يستعمل

